

9. Церковь — Экклесиология

А. Природа церкви

✓ 1) определение

Греческое слово "эkkлeсиa", использованное в Новом Завете, обозначает "собрание призванных" (Мф. 16:15-19). Церковь "призвана" из мира, а также "призвана" служить исполнению Божиих замыслов в мире. Это слово используется как во вселенском, так и в местном смысле.

✓ 2) вселенская церковь

Со вселенской точки зрения, церковь состоит из всех людей, которые, начиная со дня Пятидесятницы, были рождены от Духа Божиего верой во Христа и были крещены Духом в тело Христово (1 Кор. 12:13). Будучи представлена таким образом, церковь принимает вид сверхъестественного духовного организма (существа), глава которого — Иисус Христос (Еф. 1:22-23). Церковь есть подвижное живое жилище, в котором Бог обитает Своим Духом (Еф. 2:22).

В этом вселенском аспекте Писание именует церковь несколькими описательными фразами (званиями):

Тело Христово (Еф. 4:12) (Божии люди)

Невеста Христа (2 Кор. 11:2)

Божие строение (1 Кор. 3:9)

Царственное священство (1 Пет. 2:9) (Святой народ)

Избранный род (1 Пет. 2:9) (Люди, взятые в удел)

Дом духовный (1 Пет. 2:5) (Живые камни)

Священство святое (1 Пет. 2:5)

С точки зрения организации, Христос, конечно же, "краеугольный камень" (1 Пет. 2:6-7) и "глава" (Еф. 1:22), а верующие суть члены Его Тела (1 Кор. 12:27) без различия положения, звания или чина (1 Кор. 12:12-13; Еф. 3:6; Гал. 3:28; Кол. 3:11). Вселенский аспект церкви немаловажен для понимания; однако местный ее аспект имеет особую значимость, ибо именно в нем вселенская церковь находит свое практическое воплощение.

✓ 3) местная церковь

В местном смысле слово "церковь" также обозначает собрание (группу) верующих, находящихся в определенном месте. Конечно же, церковь — это не здание и не место, а люди, собирающиеся в этом месте, будь это в доме или под деревом (Рим. 16:3-5). Именно в этом контексте местной церкви подразумевается церковное правление и церковные должности. Конечно, в миниатюре местная церковь должна действовать как вселенская, производить то же самое основное служение и быть организована так же, как и вселенская церковь — со Христом во главе при поддержке силы Святого Духа.

Задание: В одном предложении выразите различие между вселенской и местной церковью.

Б. Происхождение церкви

1) Тайна, открытая в Новом Завете

Церковь есть исключительно новозаветное понятие. Она была создана Богом через искупительную смерть Иисуса Христа, при помощи которой и иудеи, и язычники были объединены в Тело Христово — Церковь (Еф. 2:13-19).

Тайна (ранее неоткрытая истина) церкви не была известна в Ветхом Завете, ибо она есть "Христос в вас, упование славы"

Кол. 1:26-27

Еф. 1:9-10

Еф. 3:3-12

Еф. 5:25-32

2) Основа церкви

а) **Иисус Христос** есть краеугольный камень и глава церкви, ибо в Нем церковь существует и растет.

Еф. 2:19-22

1 Кор. 3:11

Христос обитает в каждом верующем отдельно и, таким образом, в церкви в целом. О церкви также говорится, что она "во Христе".

б) **Апостолы**

Вторая часть основы — **апостолы**, которые, с человеческой точки зрения, основали церковь.

Возможно, этот взгляд основывается на "Исповедании веры во Христа Петром", ставшим тем самым камнем, на котором построена церковь; на свидетельстве жизни апостолов и на их учении (Мф. 16:13-18)

в) **Слово Божие**

Третьим столпом основы церкви является **Слово Божие**, в котором открывается природа и служение церкви и которое охватывает все содержание учения церкви.

Кол. 1:24-27

Деян. 2:42-47

1 Фес. 2:13-14

3) Начало в день Пятидесятницы

Церковь начала свое существование в день Пятидесятницы, когда Бог крестил 120 человек Своим Святым Духом и они стали возвещать Евангелие (Деян. 1-2). Слово "церковь" впервые появляется в Деян. 5:11, где говорится об очищении от греха.

Век церкви начался в день Пятидесятницы и продолжится до восхищения церкви перед Великой Скорбью.

В. Назначение Церкви

Сейчас кратко рассмотрим свидетельство Писания о наиболее распространенных церковных должностных лицах (пресвитер, епископ, пастор и диакон); роль женщин в качестве церковнослужителей и три основные формы церковного управления (епископальная, пресвитерианская и конгрегационная). Но сначала мы должны рассмотреть назначение церкви.

Вначале следует заметить, что Новый Завет подчеркивает важность:

- **принципов**, а не организационных структур
- **действия и служения**, а не должностей, званий и чинов
- **духовных качеств**, а не опыта и выдающегося положения

Говоря конкретнее, церковь имеет, как минимум, 7 назначений:

- ✓ 1) **Приобретать учеников и следовать Великому Поручению**
Мф. 28:18-20
- Приводить людей ко Христу (Благовестование)
Деян. 1:8
Мк. 16:15
Кол. 1:24-27
Фил. 1:12-18
 - Наставлять людей во Христе (Совершение)
при помощи Слова Божия
Деян. 2:42
Еф. 4:11-16
2 Тим. 3:16-17
- 2) **Служить в силе Духа** (Укрепление)
Кол. 1:28-29
Еф. 1:18-19
Еф. 3:20
- 3) **Собирать вместе** (Назидание)
- для общения
Деян. 2:42-45
Гал. 2:9
1 Ин. 1:3
 - для поклонения, молитвы и восхваления
Деян. 6:4
Еф. 6:18-20
 - для взаимного увещевания и поддержки
Евр. 10:25
- 4) **Увековечивать служение Христа на Земле**
Лк. 24:46-49
Ин. 17:13-26
- 5) **Способствовать делу праведности в мире**
Церковь должна творить благие дела и являться в свете святости
среди тьмы греха и зла мирского.
1 Пет. 2:11-12
Фил. 2:14-16
Еф. 2:10
Еф. 4:17-5:11
Евр. 10:24

6) **Приготавливать себя как Невесту Христа**

Отк. 19:7

С точки зрения своего положения, церковь как невеста Христа уже чиста (Еф. 5:26-27), но, с жизненной точки зрения, ей еще необходимо очищение от распущенности, ересей, разногласий, гордыни, обмана, лжеучений, жадности и т.п., которое должно осуществляться с помощью дисциплины и порядка.

Деян. 5:9-11

Рим. 16:17

1 Кор. 5:1-13

Мф. 18:15-20

1 Кор. 3:1-9

7) **Восславлять Бога**

Окончательная и высшая цель церкви — восславлять Бога в нынешнем мире и во все будущие века.

Еф. 1:5-6, 12

Еф. 3:20-21

2 Фес. 1:11-12

1 Пет. 4:8-11

Отк. 5:6-14

Задание: Какими двумя из семи назначений церкви более всего пренебрегают? Почему?

Г. Должностные лица местной церкви

Похоже, что в новозаветной церкви существуют два основных отличных друг от друга типа должностных лиц — **пресвитеры** (духовные руководители) и **диаконы** (руководители богослужения).

Диаконы так же, как и пресвитеры, обладали высокими духовными качествами, но их делом было богослужение или административная работа.

1 Тим. 3:1-7

Деян. 6:1-7

✓ Духовные руководители — Пресвитеры

Писание не дает нам точных определений, и поэтому весьма возможно, что понятия **епископ**, **пресвитер** и **пастырь** в Новом Завете обозначают одну и ту же должность. Краткое рассмотрение каждого понятия и его основного использования поможет прояснить ситуацию.

1) Определение

а. Епископ (блюститель, попечитель)

"Епископ" (по-гречески "епископос") означает "блюститель" или "попечитель". В Фил. 1:1 Павел, адресуя свое послание церкви в Филиппах, обращается к "святым... с епископами и диаконами", но никак не упоминает ни о пресвитерах, ни о пасторах. В Деян. 20:17 Павел призывает пресвитеров из Ефеса, но, прощаясь с ними в ст. 28, называет их "блюстителями" (епископами), которые должны пасти (как пастыри) церковь Бога. А в Послании к Титу 1:5-7 понятия "пресвитер" и "епископ" используются взаимозаменяемо ("пресвитеры" в ст. 5 и "епископ" в ст. 7). Также интересно, что при перечислении качеств епископа в 1 Тим. 3:1-7 не упомянуто слово "пресвитер". В ст. 8-13 дается список качеств диакона. Похоже, таким образом, что под "пресвитером" и "епископом" имелась в виду одна и та же должность. Возможно, как было предположено, что "**пресвитер**" — это звание, а "**епископ**" — **должность**, хотя следует отметить, что все епископы были пресвитерами, но не все пресвитеры — епископами.

Таким образом,

"Епископ" — может относиться к **природе** служения

"Пресвитер" — может относиться к **званию**

"Пастырь" — может относиться к **обязанностям**

б. Пресвитер (старейшина) — "пресбютерос"

Как отмечено выше, понятие "пресвитер" используется взаимозаменяемо со словом "епископ". Еще одним способом различения значений этих слов может быть рассмотрение понятий "старейшина" в отношении возраста и духовной зрелости руководителей и "блюститель" в отношении природы их работы. Еще одно свидетельство о том, что "пресвитер" может относиться к званию, мы находим в Тит. 1:5, где Павел наставляет Тита "поставить по всем городам пресвитеров" (см. также Деян. 14:23).

в. Пастор (пастух) — "поймен"

Слово, переведенное как "пастырь", означает "пастух" и относится к обязанностям, а не к должности, и таким образом в основном предстает в Новом Завете. Пресвитерам (1 Пет. 5:1) и епископам (Деян. 20:26) заповедается пасти Божие стадо. Существительное "пастырь" чаще всего уступает место глаголу "пасти", от которого оно, собственно, и образовано. Таким образом, похоже, что в новозаветной церкви не существовало должности пастыря (пастора), но это понятие, скорее всего, обозначает обязанность пресвитеров и епископов. При этом звание "служитель", происходящее от греческого "диаконос" ("слуга" или "служитель"), похоже, существенно равнозначно "пастору", как это и описано Павлом в Пастырских Посланиях. В связи с вышесказанным отметим, что понятия "пастыри и учителя" в Еф. 4:11-12 относятся к сфере духовных даров и обязанностям служения. Таким образом, они не считаются должностными лицами церкви, так как само их наименование не предполагает возможности руководства.

2) Ответственность должностных лиц

Писание заповедует должностным лицам церкви

- совершать и наставлять членов церкви на дело служения святым
Еф. 4:11-12
- править и распоряжаться делами церкви
1 Тим. 5:17
- преподавать и проповедовать Слово
1 Тим. 4:13-16

- блюсти духовность
1 Тим. 3:1
- пасти Божиих людей
1 Пет. 5:1-4
- противоборствовать лжеучениям
Тит. 1:9
- подавать добрый пример прихожанам и руководителям других церквей
Евр. 13:7
1 Кор. 11:1
1 Тим. 4:11-12

Руководителей церкви следует почитать, им следует повиноваться и достойно платить, а они будут держать ответ пред Богом за их служение.

1 Кор. 9:13-14

Евр. 13:17

1 Тим. 5:19

Кому даны большая власть и привилегии, с того и спросится много (см. Лк. 12:48).

3) Число

О пресвитерах (епископах) обычно упоминается во множественном числе (Фил. 1:1; Тит. 1:5), хотя в 1 Тим. 3:1-7 слово "епископ" — единственного числа, а о "диаконах" далее говорится во множественном. Это может означать, что один епископ мог руководить одним собранием по типу пастора, а диаконы помогали ему в этом. Из Писания, однако, неясно, сколько епископов назначалось на одну церковь или на собрание церквей одного города. Неясно даже, назначался ли пресвитер на каждое собрание или домашнюю церковь. К тому же, предписание Павла Титу назначить пресвитеров не было ориентировано на отдельные церкви, но "по всем городам, .. как я тебе приказывал" (Тит. 1:5). Однако в Деян. 14:23 апостолы назначили "пресвитеров к каждой церкви". К сожалению, Писание не открывает нам особых указаний Павла. Итак, очевидно, было возможно назначить группу пресвитеров на несколько церквей или одного или более — на одну церковь. И вновь мы отмечаем, что Новый Завет подчеркивает важность обязанностей и служения, а не должности, структуры, числа или звания.

4. Обязанности (служения)

С точки зрения служения, пресвитеры имели множество обязанностей, в основном по природе своей духовных. Эти обязанности разделяются на несколько обширных категорий:

- Блюсти собрания (Деян. 20:28)
- Править собранием (1 Тим. 5:17)
- Преподавать и проповедовать (1 Тим. 5:17)
- Хотя и не все пресвитеры преподавали и проповедовали, все они были "учительны", т.е. способны к преподаванию (1 Тим. 3:2)
- Пастить собрание (1 Пет. 5:1-4)
- Охранять и защищать веру (Тит. 1:9)
- Надзирать за финансовыми делами (Деян. 11:30)

5) Качества

Интересно отметить, что Библия подчеркивает особую важность духовных качеств людей, назначаемых пресвитерами, а не их способностей или делового опыта, которые часто являются критерием отбора в наши дни. Эти качества описаны в двух основных местах Писания и подразделяются на три обширные категории:

1. Характер и честность
2. Безусловное главенство в доме
3. Хорошая репутация среди людей

1 Тим. 3:1-7

Непорочен

Одной жены муж (ст. 2) (не многоженец/не разведенный)

Целомудрен (ст. 2)

Благочинен (ст. 2)

Честен (ст. 2)

Страннолюбив (ст. 2) (гостеприимен)

учителен (ст. 2) (способен к преподаванию)

Не пьяница (ст. 3)

Не бийца (ст. 3) (миролюбив)

Не сварлив (ст. 3)

Не корыстолюбив (ст. 3), не сребролюбив (ст. 3)

Хорошо управляющий домом (ст. 4)

Детей содержащий в послушании со всякой честностью (ст. 4)

Не из новообращенных (ст. 6)

Имеющий доброе свидетельство от внешних (ст. 7)

Тит. 1:5-9 (здесь перечислены только не упоминавшиеся качества)

Детей имеет верных (ст. 6)

Не дерзок (ст. 7)

Не гневлив (ст. 7)

Любящий добро (ст. 8)

Справедлив (ст. 8)

Воздержан (ст. 8)

Держащийся истинного слова, согласного с учением (ст. 9)

Силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать (ст. 9)

6) Назначение

Из Тит. 1:5 становится ясно, что служители церкви занимались выбором и назначением пресвитеров, так как Павел в этом стихе наставляет Тита назначить пресвитеров по всем городам. Ясно и то, что собрание также участвовало в выборе, например, в Деян. 14:23 слово, переведенное как "рукоположивши", несет идею голосования поднятием рук. В дополнение ко всему Деян. 20:28, похоже, указывает на призвание Святым Духом на должность пресвитера. Возможно, пресвитеры руководили процессом выбора среди людей, в свою очередь избранных (голосованием) в собрании. Более чем понятно, что назначение было весьма серьезным делом.

7) Рукоположение

- **Определение и описание**

Рукоположение означает позволение человеку занимать должность на служении, несмотря, однако, на то, что в Новом Завете не существует особого термина для описания рукоположения как такового. Рукоположение не предоставляет человеку ни должности, ни иного дара. Рукоположение есть деяние, которым церковь подтверждает Божие призвание к служению в жизни человека. Оно необходимо для осуществления служителями определенных деноминационных групп своей деятельности и служебных обязанностей, например, бракосочетаний, крещений и отправления Вечери Господней.

- Библейская основа

В Новом Завете не устанавливается никакой определенной процедуры рукоположения; она происходит от возложения рук пресвитеров (1 Тим. 4:14; 2 Тим. 1:6). Призвание церкви и испытательный совет суть процедуры, появившиеся в ходе истории церкви, весьма различающиеся от церкви к церкви и от деноминации к деноминации.

Совершенно ясно, что кандидат должен быть сам уверен в своем призвании к служению (1 Кор. 9:16; 1 Тим. 1:12), так что церковь осуществляет лишь публичное признание, подтверждение и поддержку. Рукоположение не является основой служения, ибо эта основа — божественное признание. Итак, рукоположение по сути своей есть признание и подтверждение церковью служителей, назначенных Богом. Рукополагаться вкупе с пасторами, пресвитерами, служителями и другими могут и диаконы, несмотря на то, что они обычно не проповедают и не руководят отправлением церковных обрядов.

Задание: Почему столь многие церкви в наши дни при выборе церковного руководства не обращают внимания на 1 Тим. 3:1-7? Какими критериями в основном пользуются ныне?

Руководители службы — диаконы

Второй тип должностного лица в церкви Нового Завета — диакон. Это слово по-гречески дословно означает "слуга", а глагол с тем же корнем переводится как "служить (прислуживать)". Этот термин используется в неофициальном общем смысле и в отрицательном специфическом смысле.

1) Общий смысл

В 1 Тим. 4:6 термин "диаконос" используется в общем смысле — "слуга (служитель) Иисуса Христа". В том же смысле он применяется по отношению к Епафрасу в Кол. 1:7. При таком подходе слово "диаконос" может относиться к любому служителю Иисуса Христа. Оно также использовано по отношению к Самому Христу (Мк. 10:45).

2) Специфический смысл

В Новом Завете для наименования официально признанной должности в церкви используется также термин "диаконой". В Рим. 1:1 диаконы, похоже, признаются должностными лицами церкви наряду с епископами. В Тим. 3:8-13 духовные требования к диаконам изложены сразу же после таковых к епископам.

3) Происхождение должности

Происхождение должности диакона не столь ясно, как у пресвитера. Возможно, как предполагают некоторые, диаконы поначалу помогали пресвитерам выполнять обязанности, не связанные с духовным наставничеством. Они были неофициальными слугами, некоторые из них впоследствии стали официально признанным "диаконатом" (советом диаконов). Признание этой должности шло постепенно и заняло определенное время.

Другие усматривают происхождение должности диакона в Деян. 6:16, где "семь человек изведанных, исполненных Святого Духа и мудрости" были избраны для помощи за столами в служении бедным вдовам церкви. Некоторые рассматривают это как, возможно, отправную точку в происхождении должности диакона, в то время как другие утверждают, что Деян. 6:1-6 никак не относится к институту диаконата. Но, как бы это ни было, должность диакона стала официально признанной в церкви.

4) Обязанности

Нет единого мнения по поводу того, выполняли диаконы в основном административные (финансовые и служебные) поручения или же в купе с ними имели основательные духовные обязанности под началом пресвитеров.

Однако будет разумным заключить, что в Новом Завете диаконы в основном занимались финансовыми и административными делами, но также имели определенные духовные обязанности под руководством пресвитеров.

5) Требования

Требования к диаконам, подобно таковым к пресвитерам, по природе своей духовны и относятся к христианской нравственности и поведению. 1 Тим. 3:8-13 содержит свод необходимых требований:

- честны (ст. 8)
- не двоязычны (ст. 8)
- не пристрастны к вину (ст. 8)
- не корыстолюбивы (ст. 8)
- хранящие таинство веры в чистой совести (ст. 9)
- беспорочны (ст. 10)
- муж одной жены (ст. 12) (не многоженец/не разведенный)
- хорошо управляющий детьми и домом своим (ст. 12)

Этот список подобен таковому для пресвитеров, и, хотя здесь ничего не говорится о "страннолюбии" и "учительности", диаконов прежде, чем допустить до служения, испытывают (ст. 10).

6) Женщины-диакониссы

Дискуссия о том, позволительно ли женщинам служить диакониссами, возможно, так никогда и не закончится. Для доказательства в пользу должности диакониссы приводятся два стиха из Писания. Во-первых, в Рим. 16:1 Павел называет Фиву "служительницей церкви в Кенхрее". Неясно, имелось в виду это слово в его общем смысле или оно специфически обозначало должность, хотя контекст подразумевает общий смысл, а не должность.

Второй стих — 1 Тим. 3:11. Здесь Павел, перечисляя качества диаконов, пишет: "Равно и жены их должны быть честны...". Слово "жены", толкуемое в общем смысле как "женщины", может относиться к женам диаконов, диакониссам или женщинам-помощницам или прислужницам.

Обратите внимание на требования

- честны
- не клеветницы
- трезвы
- верны во всем

Лучшим же разрешением этого спора здесь было бы такое: **женщины прислуживали под духовным началом пресвитеров или своих мужей-диаконов.**

Прислуживание женщины в церкви не нарушает общего запрета женщинам учить или властвовать над мужчинами.

Задание: Существует ли с точки зрения Бога какая-либо разница между ролью руководящей и служебной? Почему?

— В основном

Похоже, что не существует серьезной библейской основы для исполнения женщинами в церкви обязанностей, связанных с властью и управлением. Как было отмечено выше, прислуживание женщины в церкви, если оно разрешено, должно осуществляться под властью пресвитеров.

Роль женщины в церкви основана на библейской концепции главенства мужчины: "всякому мужу глава — Христос, жене глава — муж" (1 Кор. 11:3, 8-12).

— Разговоры в церкви

В 1 Кор. 14:34-35 Павел, основываясь на принципе закона о подчинении, заявляет: "Жены ваши в церквях да молчали; ибо не позволено им говорить". Здесь речь идет о говорении как о речи некоего должностного или наделенного властью лица, хотя слово "молчат" здесь может обозначать "ничего не говорят". Женщины должны спрашивать своих мужей дома, а не других людей в церкви.

— Учение или властвование над мужчинами

В 1 Тим. 2:12 Павел совершенно ясно дает понять, что женщинам не позволено ни учить, ни "властвовать над мужем, но быть в безмолвии". Здесь "быть в безмолвии" обозначает "не бесчинствовать". Этот стих недвусмысленно запрещает женщине занимать какую-либо "властную" должность в церкви или учить мужчин. Однако пожилые женщины могут и должны учить молодых женщин и детей (Тит. 2:3-5).

— Заключение

Писание говорит, что женщины могут прислуживать в церкви и учить других женщин и детей, но не могут занимать руководящие должности и учить мужчин, возможно, за исключением случаев, когда это делается под властью и руководством мужчины. Помните, что Бог создал мужчин и женщин для выполнения разных задач. От этого мужчины или, скажем, женщины не становятся для Бога более важными или ценными — они ведь так различны! Концепция покорности и различных функциональных ролей (задач) также заложена в Троице.

Д. **Организация и руководство местной церкви**

1. Общая концепция

Нередко выдвигается мысль о том, что так как церковь в первую очередь является духовным организмом во главе с Христом, то библейская форма церковного руководства состоит в отсутствии всякого руководства. Несмотря на это, в Новом Завете видны некоторые черты организационной структуры. Более того, история церкви ясно показывает, что традиционно церковь имеет организационную структуру и ею управляют люди.

Итак, вопрос должен состоять не в том, есть ли у организационной формы церкви библейская основа, а в том, какую форму предписывает Библия. Писание косвенно поддерживает существование трех основных типов церковного руководства, которые в различных формах осуществлялись на протяжении столетий. Сейчас мы кратко рассмотрим каждую из трех основных форм и то, что они называют своей библейской основой.

✓ 2. Три основные формы церковного руководства

Эти три формы — епископальная, пресвитерианская и конгрегациональная. Терминологически епископальная форма иногда называется иерархической, а пресвитерианская — федеральной.

⊙ **Епископальная, или иерархическая форма**

- а) определение — епископальная форма — это руководство церковью, осуществляемое епископами.
- б) описание — она состоит из тройственного служения епископов (попечителей), пресвитеров (или священников) и диаконов. Пресвитеры (или священники) подчиняются епископам, которые имеют исключительное право рукополагать пресвитеров (или священников) и диаконов. По сути, епископы управляют церковью.

Епископальная форма в различных степенях проявляется в римско-католической, епископальной, лютеранской, англиканской, православной и методистской церквях. Некоторые из них, например, римско-католическая и англиканская, даже пытаются проследить последовательность рукоположения в ретроспективе до апостолов Нового Завета, показывая тем самым некую "апостольскую преемственность".

- в) библейская основа — отсутствует в Новом Завете; епископальная форма руководства церковью возникла во II в., и Папа Римский стал Верховным епископом. К тому же, Новый Завет не говорит ничего об отдельной должности епископа, так как это слово используется совместно с термином "пресвитер". Также и концепция апостольской преемственности, несмотря на ее появление в некоторых церковных традициях, просто не имеет под собой никакой библейской основы. Такое заключение базируется на уникальности новозаветного апостольства и учения Писания о священничестве верующих, которое гласит, что каждый верующий может прямо обращаться к Богу и сам толковать для себя Писание под водительством Святого Духа.

● **Пресвитерианская, или федеральная форма**

- а) определение — пресвитерианская форма руководства церковью состоит в правлении пресвитеров, избираемых как представители прихожан.
- б) описание — это представительская форма руководства, где прихожане непрямым образом управляют церковью через пресвитеров. Местная церковь управляется собранием, состоящим из начальствующих пресвитеров, избранных прихожанами, в котором председательствует служитель или пресвитер, занимающийся учением. На основе 1 Тим. 5:17 часто производится разграничение между начальствующими пресвитерами, которые руководят, но не проповедают/преподают и не отправляют обряды, и учительствующими пресвитерами, которые проповедают/преподают и отправляют обряды.

Несмотря на различия в обязанностях, начальствующий и учительствующий пресвитеры обладают равной властью и над ними не имеется третьего чина или власти.

Начальствующие пресвитеры обычно рукополагаются местным собранием, а учительствующие — другими служителями. Этой форме следуют пресвитерианская и некоторые другие независимые церкви.

- в) библейская основа пресвитерианской формы — это рукоположение пресвитеров апостолами (Деян. 14:23; Тит. 1:5; 1 Тим. 4:14) и проведение Иерусалимского Совета (Деян. 15:1-35).

Конечно, церквями руководили не только апостолы (Евр. 13:7, 17). Однако очевидно, что собрание во многих случаях было занято руководством церковью (Деян. 6:1-6; 14:23; 15:6).

☉ Конгрегациональная форма

- а) определение — конгрегациональная форма возлагает заботу о руководстве церковью на прихожан каждой местной церкви как независимого собрания, не имеющего над собой никого, кроме Христа.
- б) описание — основное внимание здесь уделяется демократической структуре, в которой верховной руководящей властью местной церкви являются сами ее члены. Служители избираются как руководители; однако их власть распространяется лишь на собрание и, в конечном счете, не превышает власти прихожанина.

По такому образцу строятся баптистская, свободная евангелическая, а также многие библейские и независимые церкви.

Обычно в этом типе церкви имеются должности пастора и диакона; во многих случаях пастор выполняет функции новозаветного пресвитера. Дიაконы часто ответственны как за материальное, так и за духовное благосостояние церкви; в некоторых случаях они рукополагаются, а в других — нет.

Хотя решения по церкви и осуществляются руководителями, практически все решения, влияющие на жизнь церкви, принимаются собранием, а затем приводятся в исполнение пастором (пасторами) и диаконами.

- в) библейская основа — конгрегациональная форма церковного руководства имеет весьма широкую поддержку в Новом Завете, включая и уже упоминавшийся Иерусалимский Совет (Деян. 15), где апостолы, пресвитеры и сами прихожане занимались совместной выработкой решений. Далее, каждая церковь:

- 1) избирала своих должностных лиц и представителей
Деян. 6:1-6; 15:2-3
- 2) обладала властью устанавливать свой церковный порядок
1 Кор. 5:11-13
2 Кор. 2:5-11
2 Фес. 3:14-15

Итак, члены церкви и ее должностные лица занимались принятием решений (Деян. 15:22), принимали посланников (Деян. 15:4, 18:27), посылали ходатаев (2 Кор. 8:19) и назначали миссионеров на служение (Деян. 13:3; 14:26). Прихожане местной церкви в Новом Завете занимались служением и делами церкви.

В Новом Завете церковь явно признавала автономию каждого собрания и не предусматривала никакой постоянной церковной организационной структуры над местной церковью. Очевидно, не существует библейской основы и для организационной структуры, облеченной властью над местным собранием (скажем, на уровне района). Тем не менее, епископальная и пресвитерианская формы обычно имеют организационную надстройку, частью которой является местная церковь, не имеющая при этом полной автономии. Некоторые конгрегациональные формы воплощают идею о добровольном союзе местных церквей с сохранением автономии каждой из них. Вопрос о деноминациях и связанные с ним темы будут рассмотрены в курсе Истории Церкви.

Вывод:

Епископальная форма руководства возникла в послебиблейские времена и, как таковая, имеет весьма слабую поддержку со стороны Писания. Библия определенным образом поддерживает конгрегациональную и пресвитерианскую формы, к тому же элементы обеих присутствуют в Новом Завете. Хотя некоторые и заключают, что библейское свидетельство поддерживает принцип элементарной демократии, лучшим выводом кажется тот, что руководство ранней церкви представляло собой совокупность элементов конгрегациональной и пресвитерианской форм.

И вновь заметим, что **Новый Завет в основном говорит о служении и духовных качествах служителей, а не об организационной форме и структуре.**

Новый Завет не дает нам тщательно разработанной предписанной формы организации местной церкви, но выделяет основные принципы, которые можно легко приспособить к различным ситуациям.

Новый Завет обращает основное внимание на

- 1) единство
- 2) порядок
- 3) исполнение служения поклонения, назидания, общения и благовествования
- 4) руководство, осуществляемое духовно достойными людьми
- 5) активное участие прихожан в принятии решений и в служении, при водительстве и силе Святого Духа
- 6) главенство Иисуса Христа

Задание: Почему Новый Завет не требует определенной формы организации и руководства церкви?

Е. **Обряды местной церкви**

1. В основном

- Определение

С теологической или экклесиастической точки зрения обряд — это ритуальная церемония (обычай), совершаемая по указанию Христа Его церковью.

- Отношение к понятию "таинства"

Хотя слова "таинство" и "обряд" по сути своей и являются синонимами, они обладают различной теологической значимостью. И это покажется особенно верным, если принять во внимание то, что ни одно из этих понятий не встречается непосредственно в Писании; теологическая значимость им была придана теми, кто ими пользовался.

Понятие "обряд" несет в себе идею внешнего выражения, символа, церемонии; оно не предполагает мысли о каком-либо изменении, которое должно произойти с его участником. "Таинство" же обычно как раз подразумевает идею сообщения Божией благодати и обычно описывается как "нечто, явленное чувством, имеющее силу, согласно божественному установлению, не только выражать, но и действительно сообщать благодать и производить изменения". Так как большинство протестантов не считает, что обычаи сообщают благодать, предпочтительнее использовать термин "обряд".

2. Признанные обряды — Вечеря Господня и крещение

Так как, по определению, обрядами являются только особо предписанные Христом церкви обычаи, большинство протестантов признает и исполняет только два: Вечерю Господню и крещение. Римско-католическая церковь добавляет к ним еще миропомазание, исповедь, соборование (елеосвящение), священство (посвящение в духовный сан) и брак. Однако явного библейского основания для любых обрядов, кроме Вечери Господней и крещения, не существует. Поэтому мы будем иметь дело только с этими двумя обрядами, которые явно признавались и исполнялись новозаветной церковью.

3. Общая значимость Вечери Господней и крещения

Общение ранней церкви включало в себя провозглашение (керигма) и учение (дидахе) наряду с крещением и Вечерей Господней. Эти обряды служили средством, с помощью которого члены церкви могли прийти к общности с Иисусом Христом и быть соотнесены Святым Духом с Его смертью и воскресением. Таким образом, эти обряды были видимым представлением Евангелия. Считалось, что они неким таинственным способом обеспечивают общение, подобное запечатленному в Евангелии.

Со временем, когда в латинском переводе Библии, известном как Вульгата, греческое слова "мюстерион" (тайна) было переведено как

"сакраментум" (таинство), к ритуалам католической церкви добавилась концепция магической силы. Таким образом, вместо того, чтобы почитать таинства символическими и памятными ритуалами, их стали считать непосредственно сообщающими благодать.

Августин Блаженный, один из главных Отцов церкви, определил таинство как "внешнее и видимое проявление внутренней и видимой благодати".

Многие усматривают параллели в символических обрядах Ветхого и Нового Заветов, соотнося обрезание с крещением, а Пасху — с Вечерей Господней. Это дает дополнительное подтверждение памятной или символической природе Вечери Господней и крещения.

Мы вновь подчеркиваем свое предпочтение понятия "обряд", так как Писание не дает никаких оснований говорить о непосредственном сообщении благодати, как то предполагается понятием "таинство".

4. Признанные обряды в частности

A. Вечеря Господня (причастие)

1. Происхождение

Соблюдение Вечери Господней как обряда церкви основывается на примере и заповеди Христа, данными Им за пасхальной трапезой в ночь перед Его смертью. Пасха же соблюдалась в воспоминание избавления Богом народа израильского от египетского плена. Предстоящая жертвенная, заместительная, искупительная смерть Иисуса должна была исполнить и заменить не только Пасху, но и ветхозаветные жертвенные обряды (1 Кор. 5:7). К тому же ученикам Христа следовало не оглядываться на прообразы искупления в Ветхом Завете, а вспоминать Христа и Его совершенную жертву, принесенную за них.

Учреждение Вечери Господней запечатлено в синоптических Евангелиях (Мф. 16:26-29; Мк. 14:22-26; Лк. 22:14-20), а также Павлом в 1 Кор. 11:23-24. В свидетельствах Луки и Павла мы видим явно выраженную заповедь Господа "сие творите в Мое воспоминание". Деян. 2:42-47 изображает соблюдение Вечери Господней ранней церковью.

2. Элементы

Все библейские свидетельства выделяют (1) благодарение (2) преломление хлеба (олицетворяющего Тело Христово) и (3) чашу вина (олицетворяющего кровь Христа, которая должна была пролиться на кресте). Таким образом, необходимыми элементами являются хлеб и вино, вкушаемые с благодарением.

3. Терминология

Этот обряд называется по-разному: Вечеря Господня, Причащение, Преломление хлеба, Трапеза Господня и Евхаристия (от греческого слова, обозначающего "благодарение"). Наиболее всеобъемлющим понятием является, скорее всего, "Вечеря Господня"; к тому же в настоящее время оно наиболее распространено в протестантских церквях.

4. Значение и значимость

Существует пять основных точек зрения о значении Вечери Господней и о том, каким образом Христос присутствует на ней.

а) Памятная

Из того, что свидетельствует Писание, более чем ясно, что Иисус предназначил Вечерю Господню быть, в основном, обрядом, совершаемым в воспоминание о Нем: "сие творите в Мое воспоминание".

Здесь две основные идеи: (1) воспоминание о Христе и (2) общение членов Его Тела друг с другом и с Христом.

- воспоминание

Значение этой идеи тройственно: (1) воспоминание о прошлой, единственно необходимой, заместительной, искупительной жертве Христа за всех людей, (2) спасительное присутствие Христа, (3) грядущее пришествие Христа.

- общение

Вечера Господня должна напоминать нам о нашем единстве с Христом и с другими верующими. Во время причастия верующий разделяет близкое дружеское общение со Христом и испытывает единство с другими верующими.

Христос присутствует при соблюдении Вечери Господней неким реальным, но духовным путем, не воплощаясь в сами ее элементы. С такой точки зрения, Вечера Господня есть не способ сообщения благодати, а воспоминание о Его смерти и упование на Его грядущее пришествие.

б) Римско-католическая

Основываясь на том, что слова Христа "сие есть тело Мое и кровь Моя" следует понимать буквально. Римско-католическая церковь полагает, что хлеб и вино на самом деле превращаются в тело и кровь Христа "при произнесении священнослужителем формулы освящения элементов", несмотря на то, что внешний вид элементов не меняется. Это носит название "ПРЕСУЩЕСТВЛЕНИЕ". Такая точка зрения не соответствует Писанию, ибо она предполагает повторную жертву Христа всякий раз, когда творится причастие, что недвусмысленно опровергается Евр. 9:28 и 10:10-12. В дополнение к этому, контекст Писания указывает на аллегоричность речи Христа, подобную таковой в рассуждении о Хлебе Жизни (Ин. 6:47-69), где истина учения буквальна, а язык аллегоричен.

Итак, с этой точки зрения, Христос материально присутствует в самих элементах, которые фактически превращаются в Его тело и кровь и таким образом являются средством сообщения благодати.

в) Лютеранская

С этой точки зрения Христос неким образом материально присутствует во время Вечери Господней, но элементы не превращаются буквально в Его тело и кровь — утверждается, что Христос пребывает "в элементах, с ними и под ними". Это называется "**единосущность**". Таким образом, участники обряда неким образом как бы вкушают истинного тела и крови Христовой. У этой точки зрения те же фатальные ошибки, что

и у римско-католической, и она также не имеет серьезной библейской поддержки.

г) Цвинглианская

Имя протестанта-реформатора Цвингли обычно связывается с "памятной" точкой зрения относительно Вечери Господней. Цвингли настаивал на том, что Вечеря Господня была, в первую очередь, предназначена для воспоминания, и отрицал идею о каком-либо телесном присутствии Христа. Однако Христос, как считалось, духовно присутствует с теми, кто вкушает с верой; таким образом, Цвингли в чем-то "признавал в Вечере деяние Божие".

Несмотря на то, что "памятная" точка зрения происходит от Цвингли, он, возможно, недооценивал идею причащения, общности с Христом во время Вечери.

д) Реформаторская

Кальвинистская точка зрения отвергает телесное присутствие Христа на Вечере, но предполагает, что духовное Его присутствие таково, что "На Вечере вкушается вся личность Христова — тело и кровь". Также считается, что жертвенная смерть Христа неким образом "становится действенной в верующем через вкушение элементов в вере". Итак, с реформаторской точки зрения, элементы суть нечто более, чем символы, и при вкушении их верующий вкушает искупительное присутствие Христово.

5. Способ и частота соблюдения

Из Писания явствует, что Вечеря Господня состоит из молитвы, благодарения, преломления хлеба и питья из чаши; однако точный способ отправления и частота соблюдения там не указаны. Но мы видим, что постоянное ее соблюдение в поклонении было неотъемлемой частью ранней новозаветной церкви.

- Вывод

Свидетельство Писания указывает на такие аспекты Вечери Господней, как воспоминание и общение, а не на нечто магическое или мистическое, что связано с элементами или происходит в момент их вкушения. Элементы представляют собой олицетворение ломимого тела Христа и Его пролитой крови. Духовное присутствие Христа при Вечере Господней столь же реально, сколь и в Слове и в жизни верующего, когда он общается с Христом. Вечеря Господня была важной и значительной частью поклонения в новозаветной церкви — и должна оставаться таковой для верующих, приходящих к трапезе Господней в поклонении, испытавших себя и пребывающих в достойном отношении с Господом и другими верующими, дабы не вкусить "недостойно".

Итак, значение Вечери Господней в том, что она является:

- воспоминанием о Христе (1 Кор. 11:24-25)
- залогом Нового Завета (Лк. 22:20)
- возвещением смерти Господней (1 Кор. 11:26)
- ожиданием пришествия Христа (1 Кор. 11:26)
- общением с Христом и верующими (1 Кор. 10:21)

Задание: Какая же точка зрения на Вечерю Господню более всего соответствует Библии?

Б. Крещение

1. Определение

Греческое слово "баптизо", приведенное в Новом Завете для обозначения понятия "крещения", означает "омовение" или "погружение в воду". В этой форме оно и использовалось с первых дней церкви (Деян. 2:41) для обряда христианской инициации в церковь. Крещение верующих производилось с самых ранних времен по их раскаянию и исповедованию личной веры в Христа.

2. Происхождение

Христианскому крещению предшествуют прощение Иоанна и иудейское омовение прозелитов. Несмотря на это, христианское крещение отличается от обоих вышеупомянутых и производится по заповеданию Христову (Деян. 19:3; Мф. 28:19).

Иудейские купальни для омовения сохранились в нынешнем Израиле со времен Иисуса (например, в Кумране, где были найдены знаменитые Свитки Мертвого Моря).

Иудейское омовение прозелитов заключалось в очищении водой согласно закону, а крещение Иоанна осуществлялось в раскаянии и ожидании прощения грехов, которое должен был принести грядущий Мессия (Мк. 1:1-8)

Как мы увидим далее, так же, как иудейское омовение прозелитов публично отождествляло человека с иудейской верой, а крещение Иоанна отождествляло человека с Иоанном и его проповедью, христианское крещение имело подобное, но не более значимое назначение. Обычай крещения верующих в ранней церкви был практически повсеместным. Так же, как и соблюдение Вечери Господней, крещение было заповедано нашим Господом.

3. Значение и назначение

Вопрос о действии крещения был предметом споров и разногласий на протяжении веков, и, хотя в Писании существуют места, которые, казалось бы, свидетельствуют о том, что "крещение спасает" (Мк. 16:16; Деян. 2:38, 22:16; 1 Пет. 3:20-21), им можно найти весьма разумное объяснение. Взглянув на каждый из этих стихов более внимательно, мы сможем увидеть, что само водное крещение не спасает, а является лишь внешним выражением спасительной веры внутри нас.

В Новом Завете существует более чем достаточно мест, гласящих о том, что вера — единственное условие спасения, чтобы добавлять к этим условиям еще и водное крещение (Ин. 3:16; Еф. 2:8-9; Деян. 10:43).

Каково же тогда основное назначение крещения? Обряд крещения есть внешнее выражение отождествления верующего с Христом в Его смерти, погребении и воскресении (Рим. 6:3-4; Кол. 2:12; 1 Пет. 3:21).

Христианское крещение есть крещение "во имя Иисуса Христа" (Деян. 2:38). Оно, таким образом, символизирует "отождествление" с Иисусом Христом. Это изображение смерти верующего для его прежней жизни и греха и его воскресение к новой жизни.

Но так же, как крещение Духом "отождествляет" верующего с церковью, так и при крещении водой верующий открыто заявляет о своей приверженности Иисусу Христу и желании присоединиться к верующим в местном собрании. В некоторых церквях крещение является обязательным требованием для членства в церкви.

Так же, как и Вечеря Господня, крещение является внешним символом внутренней духовной реальности или духовного события. И когда крещение производится погружением под воду, символизм происходящего не может быть яснее. Погружение верующего под воду и появление его из-под воды представляют собой отображение смерти, погребения и воскресения Христа. В крещении отображается внешне деяние Святого Духа при спасении — внутреннее возрождение и очищение от грехов (Рим. 6:3-6).

Крещение водой олицетворяет веру со стороны принимающего крещение и спасение, совершаемое Богом в ответ на веру.

Вечеря Господня выражает идею нашего общения со Христом, а крещение — общности с Ним.

Задание: Каким важным образом водное крещение отождествляет верующего со Христом?

4. Способ крещения

Дебаты о библейском способе крещения бушевали на протяжении веков, возможно, в ущерб его значению и значимости.

Основными способами крещения являются окропление, излияние и погружение.

- **Окропление и излияние**

При помощи второстепенного значения слова "баптизо" — "приводить под влияние" — противники способа погружения пытаются доказать, что окропление или излияние лучше всего изображают "схождение". В поддержку этой идеи часто приводят отрывки из Евангелия, где рассказывается о крещении Иисуса (см. Лк. 4:21-22). Вне баптистских кругов весьма распространена мысль о том, что коль скоро в церемонии находит выражение основная идея очищения, способ крещения не имеет решающего значения, а Библия не предписывает определенного способа.

На самом же деле, для любого способа, кроме погружения, просто недостаточно библейских оснований.

- **Погружение**

Специалисты по лексикологии согласны с мнением, что **основным значением слова "крестить"** в греческом языке **является "погружать под воду"**. А большинство исследователей считает, что крещение Иоанна происходило именно погружением. Позднее погружение стало способом библейского крещения и было распространенным ритуалом во всем христианском мире до XIII века.

Итак, лексическое свидетельство вкупе с библейским текстом, обычаями новозаветной церкви и церковной историей указывают на погружение как на самый убедительно засвидетельствованный способ, наиболее ясно внешне символизирующий спасение.

Однако отстаивание догматической точки зрения не будет мудрым делом, особенно в свете того, что эту концепцию можно передать иным образом, и того, что крещение не спасает.

Значение и значимость крещения, так же как и Вечери Господней, не должны быть потеряны в дебатах относительно водного крещения, заповеданного нашим Господом (см. Мф. 28:18-20).

5. Субъект крещения

По силе разногласий тема крещения младенцев, очевидно, не уступает вопросу о том, какой способ крещения считается библейским.

Поскольку крещение, как уже упоминалось, является внешним символом взаимоотношений между верующим и Христом и Его церковью, обычно считается, что для того, чтобы принять крещение, человек должен быть верующим, способным принять осмысленное добровольное решение посредством веры. Однако на протяжении веков во многих церквях существует обычай крещения младенцев, чьи родители были верующими.

Многие считают, что дети верующих в силу их родства со своими родителями также неким образом соотносятся с евангельским обетованием спасения, даже не веруя лично. Доводы в пользу крещения младенцев основываются на (1) аналогии с ветхозаветным ритуалом обрезания; (2) крещение "всего дома" в Деяниях (например, Деян. 16:31-34), которое наверняка не обошло и младенцев; (3) особые обетования домам, где есть только один верующий родитель (1 Кор. 7:14).

Однако дело в том, что огромная масса фактов свидетельствует против идеи крещения младенцев по следующим причинам: (1) отсутствие в Библии стиха, где говорилось бы именно о крещении младенцев; (2) Великое Поручение Бога вкупе с крещением предполагает также приобретение учеников и научение их, что трудно представить в отношении младенцев; (3) младенец не может иметь веры, необходимой для спасения; (4) слово "дом" или "домашние" не требует включения в их число младенцев, и места, где это слово встречается, также подразумевают, что все, услышавшие Евангелие, уверовали; (5) история ранней церкви

свидетельствует о крещении только верующих, обычай же крещения младенцев появился лишь в последней половине III века; (6) аналогия между крещением и обрезанием распадается, стоит лишь задуматься о том, что, дабы быть евреем, нужно было родиться от евреев, а для рождения от Духа необходимо проявление личной веры.

Допустим, вы не верите в то, что крещение спасает, как считает римско-католическая церковь, или в то, что оно есть "средство благодати" в смысле укрепления или увеличения таковой, как полагает реформаторское богословие. В таком случае вопрос о крещении младенцев вообще теряет для вас свою актуальность, особенно в свете его библейского значения как отождествления с Христом и церковью, открыто признанного человеком, уже исповедавшим спасительную веру.

Странно, как сторонники католической и реформаторской точек зрения могут еще настаивать на своем и оспаривать неисчислимы примеры Писания, провозглашающие веру единственным условием спасения и единственным путем получения благодати. Водное крещение не спасает!

Задание: Что было бы легче сделать для спасения: уверовать во Христа или креститься водой?

Вывод

Только крещение и Вечеря Господня признаются обрядами, ибо только они заповеданы Христом — крещение в Мф. 28:19-20, а Вечеря Господня — в Лк. 22 и 1 Кор. 11:24-26. Для определения того, должен ли какой-либо ритуал или обычай постоянно соблюдаться христианами, следует задать по отношению к нему три вопроса:

- (1) Заповедал ли его Христос?
- (2) Соблюдался ли он в новозаветной церкви?
- (3) Имеет ли он какое-либо значение для верующих нынешней церкви?

Только крещение и Вечеря Господня отвечают положительно на все три вопроса.

Ж. Будущее церкви в Божием пророческом замысле

Израиль отверг Христа как Мессию/Царя в Его первое пришествие и распял Его (Ин. 11:45-53; Ин. 19:14-16). Вследствие этого Христос

- на некоторое время отверг Израиль (Мк. 3:31-35)
- произнес осуждение на это поколение (Лк. 19:41-44)
- объявил, что "царство" на время отнимется от Израиля и будет дано другим (церкви) (Мф. 21:33-46, особ. ст. 43)

Иисус "дал Царство" на время именно церкви (Рим. 11:1-36).

Писание учит нас, что церковь и Израиль — две отдельные сущности, используемые Богом для одних и тех же целей, но в разные времена.

Однако многие исследователи Библии пытаются отождествить Израиль и церковь или, как минимум, сказать, что церковь есть "духовный Израиль".

Такой ошибочный подход происходит от:

- символической или аллегорической толковательной системы герменевтики, полагающей, что церковь исполняет все благословения, данные Израилю как часть Завета Авраама
- неверного толкования истины о том, что церковь состоит как из иудеев, так и из язычников, как показывает Писание
Рим. 2:17-29
Рим. 11:1-36
Гал. 3:26-29
Еф. 3:6

Тело Христово (церковь) никогда не приравнивалось в Писании к Израилю, несмотря на то, что членами церкви являются как иудеи, так и язычники

- неправильного понимания Божиего пророческого замысла для Израиля, включая безусловные, неотменяемые обетования заветов Авраама и Давида (Рим. 11:25-32; Быт. 12:1-7; 15; 17:1-11; 2 Цар. 7:13-16)
- отрицания исполнения Божиих обетований Израилю вновь собрать его воедино и восстановить религиозную, экономическую и политическую жизнь (Иер. 31:27-40)
- стирания разграничения между Израилем и церковью.

На протяжении всего Нового Завета Писание устанавливает разграничение между Израилем и церковью (1 Кор. 10:32). И хотя высшая цель как спасенных евреев, так и христиан — вечно поклоняться Богу и любить Его (Отк. 22:1-5), они играют различные функциональные роли в пророческом замысле Бога. Израиль есть избранный народ Бога, через который Он явил миру Мессию, дабы Тот исполнил Божий замысел искупления. Церковь есть также избранный народ Бога, провозглашающий Евангелие иудеям и язычникам на время между вознесением Христа и Его вторым пришествием.

Церковь и иудеи все еще различаются в "Откровении" (см. Отк. 2:8, 11; 3:7-9; 7:4; 21-12). Церковь упоминается в Откровении, главах 2-3, 19 и 22. Израиль подвергается Великой Семилетней Скорби в Отк. 4-19 и преследуется антихристом в Отк. 12-13. Но церковь в Отк. 4-19 не упоминается.

- непонимания того, что церковь, не становясь Израилем, получает духовные благословения спасения, данные через Христа как семя завета Авраама (Гал. 3:11-18). Но церковь не наследует материальных благословений, обетованных только Израилю, которые будут исполнены во время Тысячелетнего Царства как результат Божиих неотменяемых обетований.

Приравнивать церковь к Израилю — значит не принимать во внимание большое количество мест в Писании, где говорится о Божием пророческом замысле и обетованиях для Израиля

Божий пророческий замысел для церкви включает в себя:

- **провозглашение Евангелия**

На протяжении Века Церкви (от Пятидесятницы до Восхищения) церковь является Божиим избранным народом (вместо Израиля), дабы провозглашать Евангелие и представлять Христа на Земле.

Церковь — это измененная временная форма Царства Божия на земле на время века сего. Христос внезапно вернется, дабы забрать к Себе Свою церковь и возвестить о начале периода Великой Скорби для Израиля и неспасенного мира

Ин. 14:1-5

1 Фес. 1:10

1 Фес. 4:13-18

- **даяние ее Христу как Его непорочной невесты**

На брачной вечере Агнца церковь будет невестой Христа — даром любящего Отца Своему Сыну за Его искупительное дело

Еф. 5:25-33

Отк. 19:6-9

Отк. 21:9-10

- **вечное прославление и служение Богу**

Отличительные черты церкви сохраняются, как минимум, до начала вечности

Еф. 3:21

Отк. 21:1-4

Отк. 22:5-6, 16-17

3. Ключевые места Нового Завета о церкви

Хотя в Новом Завете церкви уделяется довольно много внимания, нижеследующие избранные места представляют особую важность

Мф. 16:18	—	основание церкви
Мф. 18	—	дисциплина в церкви
Ин. 13-17	—	наставления церкви
Деян.	—	история церкви
Рим. 12-16	—	исполнение учения в церкви
1 Кор.	—	решение проблем церкви
Еф.	—	природа церкви

Кол.	—	Христос и церковь
1, 2 Фес.	—	будущее церкви
1, 2 Тим., Тит.	—	практическое служение в церкви
1, 2 Пет.	—	гонения на церковь, страдания церкви
Евр. 13	—	повиновение руководителям церкви
1 Ин.	—	что делать с грехом в церкви
Отк. 2-3	—	оценивание Христом церкви